第一图书网, tushu007.com

<<永明延寿圆融观研究>>

图书基本信息

书名：<<永明延寿圆融观研究>>

13位ISBN编号：9787802545069

10位ISBN编号：7802545064

出版时间：2012-3

出版时间：宗教文化出版社

作者：陳全新

页数：386

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：http://www.tushu007.com

第一图书网, tushu007.com

内容概要

“圆融观”是永明延寿佛学思想的精髓，“一心”和“中道”是其根本的哲学方法。《佛学与人文学术文丛：永明延寿圆融观研究》围绕这一中心，开创性地提出其包含“一心圆融观”、“中道圆融观”和“诸教圆融观”三层内涵，还挖掘出“一心说”、“一体圆融观”、“三教圆融观”、“离言中道圆融观”和“即言中道圆融观”等丰富内容。

第一图书网, tushu007.com

作者简介

陈全新，男，1974年12月生，湖北孝感人。
2010年于厦门大学获得中国哲学博士学位，现任湖北医药学院思想政治理论课部讲师。
研究方向是中国哲学和佛教哲学，近年在专业期刊上发表《论龙树（中论）的生死观》、《论永明延寿的三教圆融观》、《道教文化的类比思维》等多篇论文。

<<永明延寿圆融观研究>>

书籍目录

绪论一、“ 圆融 ”义考辨及永明延寿圆融观研究界说二、永明延寿的著作及其圆融观概述三、永明延寿圆融观研究文献综述四、本书研究创新之处及研究意义五、本书各章节的逻辑架构及主要内容第一章 永明延寿圆融观之因缘刀第一节 从社会、佛教及延寿自身看其圆融观产生的原因一、社会政治文化历史根源二、佛教自身统一发展的需要三、佛教祖师及其经论以及儒道二教先贤思想的影响四、延寿自身的原因第二节 从延寿著作本身看其圆融观提出的背景和目的一、学人不了一心圆融与延寿广说破执二、学人不入中道圆通与延寿除邪遣偏三、分教别宗与延寿之和会第二章 永明延寿之一心圆融观第一节 延寿一心说一、一心之体相用圆融二、一心说圆融真妄二心说乃至诸心说三、一心说圆融八识说和九识说乃至诸识说第二节 延寿一体圆融观一、凡圣一体二、体相用一体三、心识一体四、心境一体第三节 延寿一心圆融理事观一、心理圆融二、心事圆融三、心境圆融第三章 永明延寿之中道圆融观第一节 延寿离言中道圆融观一、延寿“ 八不 ”中道圆融观二、延寿中道实相圆融观第二节 延寿即言中道圆融观一、“ 别开十义 ”之前五义二、“ 别开十义 ”之后五义第四章 永明延寿之诸教圆融观第一节 延寿诸教圆融观的理论基础一、一心圆融观二、中道圆融观第二节 延寿“ 宗教 ”圆融观一、禅教圆融二、禅净圆融三、禅戒圆融第三节 延寿三教圆融观及其他一、延寿三教圆融观包含融通和料拣两层二、延寿三教圆融观产生的原因三、延寿三教圆融观简评及其他D第五章 永明延寿圆融实践观及其实践第一节 延寿一心圆融实践观一、一心圆观万法二、一心圆修万善第二节 延寿中道圆融实践观一、离言中道圆融实践观：不可思议，体证实相二、即言中道圆融实践观：十一个修行法门第三节 延寿诸教圆融实践观第四节 延寿圆融观之实践第六章 永明延寿圆融观的特色及意义第一节 永明延寿圆融观的特色一、从“ 一心中道 ”理论及其实践来看二、就延寿圆融观中的分析、料拣和批判而论三、就大集成性而言第二节 延寿圆融观的意义一、理论意义：“ 中国佛教经院哲学的集大成 ”并至“ 当时世界哲学最高水平 ”二、实践意义：助行者观宗祛疑成信并破执遣偏以自在解脱三、历史意义：“ 奠定了宋以后佛教修行实践的基本格局 ”四、现实意义：启示现代人圆观圆修并破遣偏执病主要参考文献后记

章节摘录

“宇宙大心”（本体之强名）的层次了；又将世间分为有情和无情两类，并以是否具有执受能力（能动性）来划分，认为世间有情众生既有摄持执著能力，又具有领受觉悟能力等，此对人性既有首肯的一面，亦有批判的一面。

其次，延寿对三教因果论和心性论也进行了分析。

延寿主要引述了唐澄观《华严演义》中的观点：儒道二教之玄妙教义不出“三玄”，即“真玄”《周易》、“虚玄”《老子》和“谈玄”《庄子》。

老子《道德经》云“道生一，一生二，二生三，三生万物”，所言“一”是指“冲和之气”，即道动则产生冲和妙气，但产生事物之理还未具足，又生出阳气，因阳气不能单独存在，则又生阴气，从冲和之气分出阴阳二气，故云“一生二”；阴阳二气加上其生发功能故云“二生三”；阴阳含孕而冲气调和，然后生成万物，故云“三生万物”。

此是主张万物自然生。

《庄子·宗师篇》云“在太极之先而不为高，在六合之下而不为深，先天地生而不为久，长于上古而不为老”，此是言道之无所不在，在高为无高，在深为无深，在久为无久，在老为无老，道无所不在，而又所在皆无。

《庄子》又云“知天之所为，知人之所为”，此“知天之所为”是自然义，意云皆是不为而为。

今指出若是以自然为因即是佛教所言之“断”义，则《老子》之意“由道生一”，道是自然，以之为因则是“邪因”；又《庄子》之意是万物自然而无使之然，如乌之黑，此是“无因”论。

《周易》云“一阴一阳谓之道，阴阳不测谓之神”，其所言“一”即是“无”义，“无阴无阳，乃谓之道。

一得为无者，无是虚无，虚空不可分别，唯一而已，故以一为无也。

若有境，则有彼此相形，有二有三，不得为一故。

在阴之时而不见为阴之功，在阳之时而不见为阳之力。

自然而有阴阳，自然无所营为，此则道之谓也。

今断云：若以阴阳变易能生，即是邪因；又一者无也，即是无因。

若计一为虚无自然，则皆无因也，则人自然生，应常生人，不待父母等众缘；菩提自然生，则一切果报，不由修得。

又，《易》云：‘寂然不动，感而遂通天下之故。

’《礼》云：‘人生而静，天之性也；感物而动，性之欲也。

’后儒皆以言词小同，不观前后本所建立，致欲浑和三教。

但见言有小同，岂知义有大异？

”通观澄观所论，主要内容有因果论和心性论两个方面，就因果论来说，其意图主要在于破除邪因论和无因论，他认为《周易》、《老子》和《庄子》三玄所言之“一阴一阳”、“道生一”、“天之所为”等观念即是。

……

第一图书网, tushu007.com

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问:http://www.tushu007.com